

藏族传统道德现代转型之路径新论

吕志祥, 刘嘉尧

(兰州理工大学 人文学院, 甘肃 兰州 730050)

摘要: 藏族传统道德在历史上曾起过非常大的作用, 现在仍然发挥着重要的作用。藏族传统道德有利于藏区社会的稳定、藏族文化的发展、藏区生态环境的保护以及藏区和谐社会的构建。但是, 藏族传统道德毕竟是历史的产物, 其消极性及其带来的负面影响也不容忽视。因此, 需要引入、树立追求物质利益、敢于竞争、重视现世和重商精神等现代道德意识, 以推动藏族传统道德的现代转型。

关键词: 藏族传统道德; 道德传统; 现代转型; 路径; 现代道德意识

中图分类号: B82-052 **文献标识码:** A **文章编号:** 1671-9255 (2009) 01-0038-04

A New Comment on the Modern Transformation of Tibetan Traditional Morals

LV Zhi-xiang, LIU Jia-yao

(College of Humanities, Lanzhou University of Technology, Lanzhou 730050, China)

Abstract: Tibetan traditional moral has played important roles in China's history and also at present time. Tibetan traditional moral is beneficial for the stability of the Tibetan community, the development of Tibetan culture, the protection of Tibetan ecosystem and the construction of a harmonious society in Tibet. But as it is a historic product, we cannot ignore its negative influence. Therefore, we need to introduce and help establish modern moral awareness like pursuing material interests, striving for competition, laying emphasis on the present earthly world and the commerce, etc. so as to promote the transformation of Tibetan traditional moral to a modern one.

Key Words: Tibetan traditional morals; moral tradition; modern transformation; path; modern moral awareness

一、藏族传统道德的社会功用

藏族人民创造了灿烂的文化, 其中藏族道德文化就是藏族文化园林中的一朵奇葩。从纵向的视角看, 藏族道德经历了原始集体主义道德、苯教道德、藏传佛教道德和社会主义道德等几个主要历史发展阶段; 从横向的视角看, 藏族道德是由苯教道德、藏传佛教道德和世俗民间道德等多元结构构成的道德系统。当然, 藏传佛教道德是藏族传统道德的最高层次, 也是藏族传统道德的核心, 一般所说的藏族传统道德即指藏传佛教道德。而“藏传佛教道德又是建立在般若性空、无常无我、万法因缘等形而上的哲学理论基础之上的”。^[1]藏族传统道德的基本道德规范是行善戒恶, 即“众善奉行”, “诸恶莫做”。藏传佛教属于大乘佛教, 但又兼容小乘, 因此, 藏传佛法就是以慈悲为核心的智(智慧)悲(慈

悲利众)双运法。藏传佛教道德的道德价值主要是虚空自我, 利益众生。藏传佛教认为, 因缘和合而生万物, 宇宙间的一切事物均无独立自在的性质, 是为自性空。正是基于此, 藏传佛教否定了作为主体的人和作为客体的外在事物的客观实在性, 认为二者均是虚幻无实的, 即所谓人无我, 法无我。所以, 藏传佛教坚决主张斩断众生之贪欲, 破除对我的执著, 以利于社会和众生之利益。藏族传统道德在历史上曾起过非常大的作用, 即使在现在仍然发挥着重要的作用。概言之, 藏族传统道德的社会功用主要表现在:

(一) 藏族传统道德与统治阶级的统治及社会稳定。藏族传统道德充满了佛教道德色彩, 佛教注重来世, 信徒们便把来世寄托在宗教上, “忘掉眼前之苦, 寄希望于来世, 求死后的解脱和谁也不能实现的涅槃世界”。^[2]随之而来的就是甘于现状, 忍辱忍苦, 服从统治。藏族社会的宗教道德化使社会

收稿日期: 2008-10-20 修回日期: 2008-11-20

基金项目: 本文系 2008 年教育部人文社会科学规划项目“藏族传统生态文明与我国藏区生态保护法律问题研究”的阶段性成果, 项目号: 08JA820016。

作者简介: 吕志祥(1967~), 男, 甘肃通渭人, 兰州理工大学人文学院教授, 法学博士, 主要从事环境资源法和民族地区的现代化研究。

和家庭到处弥漫着神圣的灵气，这种神圣性增进了社会固有制度的权威，使人们更容易接受统治秩序。藏族传统道德通过社会目标神圣化来稳定社会，取得了极大的成功。它使一个社会的一切纳入合乎神意的轨道，使人们相信当时社会努力运作所为一的一切，最终都是符合统治者或神的旨意的，这种神圣性为现存社会目标涂上神圣的光环，使人乐于服从。当然，藏族传统道德在维护统治阶级统治和社会稳定的同时，带来的却是藏区社会发展动力的不足。

（二）藏族传统道德与藏族社会文化的发展。

包括藏族道德在内的藏族文化是既开放又封闭的，它对藏族社会的稳定和发展起过积极的作用，也因其封闭性使文化内在的发展活力受到制约，以至于藏族社会的发展受到阻碍。开放性表现在藏族文化曾吸收了印度、阿拉伯等文化，同时与我国的汉族及其他少数民族文化形成了交流关系。藏传佛教的形成正是开放性的表现。封闭性表现在藏族文化在发展过程中长期受到政教合一统治制度的制约，藏族劳动人民创造文化和表现文化的权利在事实上被剥夺。任何一种道德都需要发展，道德的进步代表着一个民族的进步，如果一个民族始终保留着自己初始的道德形态，对其他民族道德文化一概予以拒绝，那么这个民族只能是封闭在一个特定地域中没有发展。所以，推动藏族传统道德的转型已成为藏族社会文化发展的一个紧迫任务。

（三）藏族传统道德与藏区生态环境的保护。

藏传佛教是一种具有强烈生命情怀的宗教，以生命至上和至善的慈悲之心关注生命。藏民族普遍信仰藏传佛教，他们实践着不杀生而保护有情众生的道德规范，在客观上保护了自然生态环境。藏传佛教根据佛教义理，制定出一系列保护动物的行为规范，信仰藏传佛教的广大藏族民众，也有着朴素的生态观念，把生态环境视为自己生存的必要条件，并将其与佛教信仰紧密结合，产生了保护动物的种种行为，譬如放生祭祀活动、封山活动，等等。藏民族认为水是生命之源，不允许人们在泉水中洗头、洗脚、洗澡和洗衣服，也不准把污垢之物置入泉水之中，以保持泉水的纯洁性和神圣性。藏传佛教信众对草木也有着特殊的感情，爱护一草一木成为藏民族的共识，有的还借用神的名义保护草原和森林，不准在夏天割草、砍树。显然，藏族传统道

德的“生态意识”与藏传佛教的价值观有着密切的联系。

（四）藏族传统道德与藏区和谐社会的构建。

藏族传统道德相当淳朴。由于生活环境比较艰苦，为了生存和发展，需要经常调适内部关系，增强内聚力，而内部关系的调适主要是靠淳朴的道德来实现的。藏族传统道德保留了人类的某些优良的道德传统，而又较少受到剥削阶级道德的“污染”。它与原始社会的道德有联系，但又不完全等同于原始道德。藏族传统道德中互相关心、互相帮助、扶弱济贫的道德风尚不仅依然存在，而且其淳朴的道德在社会主义制度这一更高的层次上得到净化和发展。藏民族在恋爱、婚姻关系上表现为重“义”轻“财”，在处理个人与个人、个人与集体的关系上重“义”轻“利”，诚实守信，讲团结。藏民族往往把国家利益和集体利益放在首位，乐善好施，助人为乐。这一切都非常有利于形成人与人之间和谐的关系，而藏族传统道德中的生态环境意识又非常有利于形成人与自然之间的和谐关系。显然，藏族传统道德是构建藏区和谐社会的重要因素。

二、弘扬藏族优良的道德传统

（一）继续发扬慈悲为怀、乐于奉献、利益他人的优良道德传统。藏传佛教要求僧众心性善良，在道德实践中行善戒恶；视一切有情众生为自己的父母，以大慈大悲之心去普度受苦受难的众生；不以钱财为累，大公无私，舍己为人。这种善良慈悲、乐于奉献、利益他人的道德意识和道德原则培育了一代又一代藏族人，提升了他们的道德境界，并经过漫长的历史积淀，形成了藏民族优良的道德传统。藏民族的善良慈悲、乐于奉献、利益他人的道德传统不仅没有过时，而且在社会主义市场经济条件下还应该发扬光大，以利于藏区和谐社会的构建。

（二）继续发扬热爱大自然、保护生态环境的优良道德传统。藏传佛教认为宇宙万物无不是因缘和合而生，一切有情众生都是平等无差的，因此要以慈悲之心去对待一切有情。藏传佛教提出要尊重和关心一切有情众生，不仅自己不杀生，而且还要护生。广大藏族信教群众以大慈大悲之心去对待一切有情，自觉不杀生，甚至以施舍自己的身体去救

护众生,保护水资源的卫生。加之藏民族心目中万物有灵的观念,他们敬畏自然神祀,禁止乱砍滥伐,客观上体现出藏族同胞对自己的生存环境的重视及对生态环境的保护。在社会主义市场经济时代,继承和发扬藏族人民保护生态环境的优良传统,破除人类中心主义的价值观,树立人与自然和谐统一的生态伦理自然观,对于雪域藏区的可持续发展具有非常重要的意义。

(三)继续发扬爱族爱国、团结友爱的优良道德传统。藏民族所赖以生存的地理环境和特殊的社会生产方式,决定了藏族各个成员和社会集团紧密联系,相互依存的亲情关系,进而衍生出爱族爱国、团结友爱的深厚道德情感和道德价值。继承和弘扬藏民族维护祖国统一、反对分裂的爱国主义道德传统具有重要而特殊的现实意义。因为迄今仍有极少数流亡国外、披着民族宗教外衣的分裂主义分子还在利用藏传佛教妄图搞所谓的“西藏独立”。反对分裂,维护祖国统一,既是藏民族和藏传佛教义不容辞的责任,也是一场严肃的政治斗争。

(四)继续发扬师长至上、追求智慧的优良道德传统。在藏民族发展的历史长河中,由于宗教的虔诚和藏传佛教大师的丰富知识及人格魅力,藏传佛教信众把上师视为智慧的化身,对他们崇拜得五体投地,心甘情愿的给以周到供奉。除宗教原因外,其中蕴含着藏民族对智慧和知识的渴求,对知识传播者的尊重及人才培养的重视。同时,尊敬年长者,特别是尊敬父母,关怀和赡养父母,是藏民族千百年来形成和遵循的传统美德。藏区的教育还很落后,所以,继续发扬师长至上、追求智慧的优良道德传统,高度重视教育事业,尊重知识,尊重人才,尽快提高藏民族的科学文化水平具有重大的现实意义。

三、引入、树立现代道德意识

(一)引入、树立追求物质利益、讲求经济效益的现代道德意识。藏族传统道德主张的是消极入世、积极出世、大多数虔诚的佛教信众的心愿都主要不在现世如何致富,而是如何才能获得来世的幸福。经过长时间的历史积淀,形成了根深蒂固的淡泊名利、不讲物质利益的道德观念。在社会主义市场经济的条件下,不讲物质利益、不追求经济效益的道德观念已经不合时宜,已成为经济进一步发展

的障碍。为了加快发展藏区经济,尽快改变藏区的落后面貌,客观上要求扬弃不讲物质利益、不追求经济效益的落后观念。其实,追求物质利益同利益他人并不矛盾,只有树立讲求物质利益和追求经济效益的现代意识,勤劳致富,才能更好地帮助别人,利益众生。

(二)引入、树立敢于竞争、敢于冒险的市场经济观念。藏传佛教认为众生在六道轮回之中受苦,是受因果规律支配的结果,人力是不可战胜这些苦难的。只有在现世虔诚信佛,多做善事,不做恶事,既不为名,又不为利,忍受艰苦,与世无争,才有可能在来世获得人、天和阿修罗三善趣之身。这种忍辱无争的道德观念使部分藏族民众安于现状,不思进取,甚至对自己的现状麻木不仁,严重影响了藏民族的发展和藏区社会的进步。雪域藏区要得到较快的发展,必须扬弃藏民族长期形成的忍辱无争、安于现状、无心致富的落后意识,树立起强烈的关注自我、勇于竞争、敢于冒险的现代意识。

(三)引入、树立重视现世、讲求奋斗的真实人生观。藏传佛教视现世人生为苦如过眼烟云,是不值得留恋的,来世才是值得重视的,所以,世世代代信仰佛教的藏族人民把现世人生看做是六道轮回的一个阶段,他们所追求的目标是来世的幸福并非现世的快乐。正是由于藏族先民颠倒了真实和虚幻的关系,把实实在在的现世人生当作虚幻不实,把幻想出来的来世当作真实,他们看不到人生价值和人生意义之所在,不把人生定位在不断奋斗、不断完善自我,对社会有所贡献上,而是把人生定位在对神佛的顶礼膜拜上,定位在虚幻的来世上。藏区经济、社会的发展正处于一个关键的时期,这就要求生活于新时期的藏族民众进行观念更新,扬弃重来世、轻现世和追求虚幻的落后意识,树立积极向上的人生观,树立重视现世、大胆开拓、求实创新、讲求实效的新观念。

(四)引入、树立重商精神,培育商人阶层和商业文化。由于藏族传统道德“重宗教而轻政治、重农牧而轻工商”,加之青藏高原独特的地理环境的隔绝影响,雪域藏区最欠缺商人精神和商业文化,导致藏区长时期发展滞后。所以,在藏族传统道德的现代转型过程中,培育藏族商业文化,在整个雪域藏区形成重商、崇商的良好氛围就显得特别重要。(下转第49页)

龙(起征圣, 讫杂文)见示。因誉之纪评黄注本上, 至明诗篇。”廿五日癸卯:“仍校雕龙……今日内山书店寄来铃木虎雄震旦文学研究。”廿六日甲辰:“因囑石禅寄银(十四元一角)买内藤还历支那学论丛, 以其中有铃木氏敦煌本文心雕龙校勘记也……校雕龙。”廿七日乙巳:“……校雕龙讫。”^{[14]638-639}

若此稿尚存, 亦可嵌入《礼记》原文, 或单列为附录。又如“申鉴杂事下, 或曰:‘辞达而已矣, 圣人以文其奥也有五:曰玄、曰妙、曰包、曰要、曰文。幽深谓之玄, 理微谓之妙, 数博谓之包, 辞约谓之要, 章成谓之文。圣人之文, 成此五者, 故曰不得已。’此义《文心·宗经篇》未及甄述”。^[15]再如“《辨骚篇》:‘才高者苑其鸿裁, 中巧者猎其艳辞。’……言才高之人能全取楚辞以为机范; 心巧之人亦能于篇中择其艳辞以助文采也”。^{[14]638}这些散见的文字亦可附录于《礼记》之后, 这样, 我们不仅可以得到一个“善本”, 亦能窥见黄侃“龙学”研究的全貌。

注释:

①学界关于黄侃任教北大时间说法不一, 大体有1913年(民国二年)和1914年(民国三年)两种说法。周勋初在《黄季刚〈文心雕龙札记〉的学术渊源》一文中认为:“民国二年, 北京大学礼聘章太炎到校讲授音韵、文字之学, 章氏不往, 改荐弟子黄季刚(侃)先生前去任教。”黄侃妻子撰文《我的丈夫——国学大师黄季刚》云:“1913年他任北大教授时……”也认为黄侃是1913年任教北大。而据黄焯《黄谱》:“先生以民国三年秋, 应北京大学聘, 见

残叶日记中。其他记载皆以为民国二年, 误。”另据《北京大学校史(1898—1949)》载:“从一九一四年六月, 夏锡被任命为文科学长后, ……引进了章太炎一派的学者, 如黄侃(季刚)、马裕藻(幼渔)、沈兼士、钱玄同等先后到北大文科教书。”笔者以为, 黄侃1914年(民国三年)到北大教书, 较为可信。

②关于四川大学所印《礼记》数量, 学界说法不一。台湾学者黄端阳认为是120本, 而祖保泉回忆是200本, 总之数量非常之少。

参考文献:

- [1]李平. 文心雕龙综论[M]. 北京: 中国文联出版社, 1999: 148.
- [2]李曰刚. 文心雕龙 论[M]. 北京: 国立编译馆中华丛书编审委员会, 1982: 2515.
- [3]王利器. 往日印痕[M]. 太原: 山西人民出版社, 1997: 95.
- [4]冯友兰. 三松堂自序[M]. 北京: 三联书店, 1984: 37-39.
- [5]钱玄同. 钱玄同日记[M]. 北京: 中国人民大学出版社, 1999: 678.
- [6]徐一士. 一士类稿[M]. 沈阳: 辽宁教育出版社, 1997: 49.
- [7]范文澜. 范文澜全集: 第三卷[M]. 石家庄: 河北教育出版社, 2002: 5.
- [8]徐复. 徐复语言文字论稿[M]. 南京: 江苏教育出版社, 1996: 241.
- [9]潘重规. 文心雕龙札记跋[M]//黄侃. 文心雕龙札记. 台北: 台北文史哲出版社, 1973: 232.
- [10]徐复观. 关于黄季刚先生[M]//陈克艰. 中国知识分子精神. 上海: 华东师范大学出版社, 2004: 36.
- [11]黄侃. 文心雕龙札记[M]. 北京: 中华书局, 1962: 245.
- [12]黄侃. 文心雕龙札记[M]. 台北: 花神出版社, 2002: 346.
- [13]潘重规. 读文心雕龙札记[M]//黄侃. 文心雕龙札记. 台北文史哲出版社, 1973: 230.
- [14]黄侃. 黄侃日记(中)[M]. 北京: 中华书局, 2007.
- [15]黄侃. 黄侃日记(上)[M]. 北京: 中华书局, 2007: 230.

(特邀编辑 刘珍明)

(上接第40页)

因为, 商业所引起的社会互动, “每能得一个时代的风气之先”, “眼界就宽广得多了”。^[3]商人阶层的兴起对一个社会的影响是全方位的, 它不仅影响到一个社会的转型, 也影响到政治、经济、文化、道德、法律等的发展和转型。^[4]笔者认为, 在藏族传统道德转型的过程中, 培育诸如平等和自由的现代理念、百折不挠的商业冒险精神、敏锐的市场经济头脑和眼光、强烈的法律意识和创新精神、良好的合作精神等商业精神是至关重要的。

注释:

①所谓自性, 就是指事物的独立性、恒常不变性和实在性。
②所谓执著就是指众生由于无明之故, 紧紧抓住被他们虚幻出来的人和外在事物的真实不放, 坚信二者都是独立自存的实在之物。若执著于人和外在事物, 就会产生出万般烦恼, 衍生出各种各样的贪欲。

参考文献:

- [1]刘俊哲. 藏族道德[M]. 北京: 民族出版社, 2003, 5.
- [2]洲塔. 佛学原理研究——论藏传佛教显宗五部大论[M]. 西宁: 青海人民出版社, 2001, 349.
- [3]胡适. 胡适的自传[M]//唐力行. 商人与中国近世社会. 北京: 商务印书馆, 2003, 221.
- [4]唐力行. 商人与中国近世社会[M]. 北京: 商务印书馆, 2003: 217-236.

(责任编辑 刘宝)